



Kedudukan Hukum Islam Dalam Sistem Hukum Nasional

Saharuddin¹, Muh. Fadli Faisal Rasyid², Auliah Ambarwati³

^{1,2,3}Fakultas Hukum Institut Ilmu Sosial dan Bisnis Andi Sapada

Email: saharuddin20822@yahoo.co.id¹ | fadlifaisal@stihamsir.ac.id² | ambarwati.irwan94@gmail.com³

Abstract

In discussing Islamic Law amid National Law, the focus will be on the position of Islamic Law in the National Law system. This study aims to determine the position of Islamic law in the national legal system. The research method used in this study uses a normative type of research, namely by examining laws and regulations, theories, and concepts related to the problems studied. This research is supported by the approach used in this research, namely the legislative approach, and comparative approach. The results of the study indicate that the contribution of Islamic law is very large in the development and development of National Law, namely that every product of the law made by the Legislative Body is always inspired by Islamic Law. Constraints The main obstacles and problems of Islamic Law in Indonesia are related to the process of integration into National Law.

Keywords: Position; Legal System; Islamic Law

Publish Date: 20 November 2021

A. Pendahuluan

Dalam membicarakan Hukum Islam di tengah-tengah Hukum Nasional pusat perhatian akan ditujukan pada kedudukan Hukum Islam dalam sistem Hukum Nasional. Sistem Hukum Indonesia, sebagai akibat dari perkembangan sejarahnya bersifat majemuk. Disebut demikian karena sampai sekarang di negara Republik Indonesia berlaku beberapa sistem hukum yang mempunyai corak dan susunan sendiri. Sendiri hukum itu adalah sistem hukum Adat, sistem hukum Islam dan sistem hukum Barat.

Sejak awal kehadiran Islam pada abad ke tujuh Masehi tata hukum Islam sudah dipraktikkan dan dikembangkan dalam lingkungan masyarakat dan peradilan Islam. Hamka mengajukan fakta berbagai karya ahli Hukum Islam Indonesia. Misalnya Shirat al-Thullab, Shirat al-Mustaqim, Sabil al-Muhtadin, kartagama, Syainat al-Hukm, dan lain-lain.¹ Akan tetapi semua karya tulis tersebut masih bercorak pembahasan fiqih,

masih bersifat doktrin hukum dan sistem fiqih Indonesia yang berorientasi kepada ajaran Imam Mazhab.

Pada era kekuasaan kesultanan dan kerajaan-kerajaan Islam peradilan agama sudah hadir secara formal. Ada yang bernama peradilan penghulu seperti di Jawa. Mahkamah Syar'iyah di Kesultanan Islam di Sumatera. Peradilan Qadi di Kesultanan Banjar dan Pontianak. Namun sangat disayangkan, walaupun pada masa Kesultanan telah berdiri secara formal peradilan Agama serta status ulama memegang peranan sebagai penasehat dan hakim, belum pernah disusun suatu buku hukum positif yang sistematis. Hukum yang diterapkan masih abstraksi yang ditarik dari kandungan doktrin fiqih.

Baru pada tahun 1760 VOC memrintahkan D.W Freijer untuk menyusun hukum yang kemudian dikenal dengan *Compendium Freijer*. Compendium ini dijadikan rujukan hukum dalam menyelesaikan sengketa yang terjadi

¹Hamka. (1974). *Antara Fakta dan Khayal "Tuanku Rao"*. Jakarta: Bulan Bintang.

dikalangan masyarakat Islam di daerah yang dikuasai VOC.²

Penggunaan *Compendium Feijer* tidak berlangsung lama. Pada tahun 1800 VOC menyerahkan kekuasaan kepada Pemerintah Hindia Belanda. Bersamaan dengan itu lenyap dan tenggelam *compendium* itu. Lahirlah politik hukum baru, yang didasarkan atas *teori resepsi* atau *teori konflik* Snouk Hurgronje dan Van Vollenhoven. Sejak itu secara sistematis, dengan sengaja hukum Islam *dipencilkan*. Sebagai gantinya digunakan Undang-Undang dan ditampilkan hukum adat. Pemerintah Hindia Belanda mencoba melaksanakan hanya dua sistem hukum yang berlaku, yaitu hukum adat untuk golongan Bumiputera dan hukum barat bagi golongan Eropa.

Upaya paksaan untuk melenyapkan peran hukum Islam, terakhir ditetapkan dalam Staatsblad 1937 Nomor 116. Aturan ini merupakan hasil usaha komisi Ter Haar, yang di dalamnya memuat rekomendasi:

1. Hukum Kewarisan Islam belum diterima sepenuhnya oleh masyarakat.
2. Mencabut wewenang Peradilan Agama (*Raad Agama*) untuk mengadili perkara kewarisan, dan wewenang ini dialihkan kepada *Landraad*.
3. Pengadilan Agama ditempatkan di bawah pengawasan *Landraad*.
4. Putusan Pengadilan Agama tidak dapat dilaksanakan tanpa *executoir verklaring* dari ketua *Landraad*.³

Setelah Indonesia merdeka, walaupun aturan peralihan menyatakan bahwa hukum yang lama masih berlaku selama jiwanya tidak bertentangan dengan Undang-Undang Dasar 1945, seluruh peraturan pemerintahan Belanda yang berdasarkan teori *receptie* tidak berlaku lagi karena jiwanya bertentangan dengan Undang-Undang Dasar 1945. Teori *receptie*

harus *exit* karena bertentangan dengan al-Qur'an dan sunnah Rasul.⁴

Berdasarkan pendapatnya ini, Hazairin mengembangkan teori yang disebutnya sebagai teori *receptie exit*. Pokok-pokok pikiran Hazairin tersebut adalah⁵ (Teori *receptie* telah patah, tidak berlaku dan *exit* dari tata hukum Indonesia sejak tahun 1945 dengan merdekanya bangsa Indonesia dan mulai berlakunya Undang-Undang Dasar 1945. Sesuai dengan Undang-Undang Dasar 1945 Pasal 29 ayat 1 maka negara Republik Indonesia berkewajiban, membentuk hukum nasional Indonesia yang bahannya hukum agama. Negara mempunyai kewajiban negara untuk itu. Hukum agama yang masuk dan menjadi hukum nasional Indonesia bukan hukum Islam saja, melainkan juga hukum agama lain untuk pemeluk agama lain. Hukum agama di bidang hukum perdata diserap dan hukum pidana diserap menjadi hukum nasional Indonesia. Itulah hukum baru Indonesia dengan dasar Pancasila).

Disamping Hazairin, seorang tokoh yang juga menentang teori *receptie* adalah Sayuti Thalib yang menulis buku *Receptie a Contrario: Hubungan Hukum Adat dan Hukum Islam*. Teori ini mengandung sebuah pemikiran bahwa, hukum adat baru berlaku kalau tidak bertentangan dengan hukum Islam. Melalui teori ini jiwa pembukaan dan Undang-Undang Dasar 1945 telah mengalahkan Pasal 134 ayat 2 *Indische Staatsregeling* itu.⁶

Menurut Ismail Sunny setelah Indonesia merdeka dan Undang-Undang Dasar 1945 berlaku sebagai dasar negara kendati tanpa memuat ketujuh kata dari Piagam Jakarta maka teori *receptie* dinyatakan tidak berlaku lagi dan kehilangan dasar hukumnya. Selanjutnya hukum Islam berlaku bagi bangsa

² Sutowo, S. d. (1955). *Sejarah Politik Hukum Adat 1609 – 1848*. Jakarta: Djambatan

³ Harahap, M. Y. (1999). , *Informasi Materi Kompilasi Hukum Islam: "Memfositifkan Abstraksi Hukum Islam"*, dalam, *Kompilasi Hukum Islam dan Peradilan Agama dalam Sistem Hukum Nasional*. Jakarta: Logos.

⁴ Ichtijanto, H. (1991). Pengembangan Teori Berlakunya Hukum Islam di Indonesia. *Hukum Islam di Indonesia, Perkembangan dan Pembentukan*.

⁵ Nuruddin, A. (2004). *Hukum perdata Islam di Indonesia: studi kritis perkembangan hukum Islam dari fikih, UU no. 1/1974, sampai KHI*. Kencana.

⁶ Thalib, S. (1958). *Receptie a Contrario*. Jakarta: Bina Aksara.

Indonesia yang bergama Islam sesuai dengan Pasal 29 Undang-Undang Dasar 1945. Era ini disebut Sunny sebagai Periode Penerimaan Hukum Islam sebagai sumber Persuasif (*Persuasive source*).⁷

Selanjutnya dengan dtempatkannya Piagam Jakarta dalam Dekrit Presiden RI tanggal 5 Juli 1959, maka era ini dapat dikatakan era penerimaan hukum Islam sebagai sumber otoritatif (*authoritative source*). Sehingga sering kali disebut bahwa Piagam Jakarta menjiwai Undang-Undang Dasar 1945 dan merupakan suatu rangkaian kesatuan dalam konstitusi tersebut.

Kata menjiwai bisa bermakna negatif dalam arti tidak boleh dibuat perundang-undangan dalam negara RI yang bertentangan dengan syari'at Islam bagi pemeluk-pemeluknya, yang beragama Islam diwajibkan menjalankan syari'at Islam. Oleh karena itu tulisan ini dibuat untuk melihat kembali posisi hukum atau syariat Islam didalam tata hukum Indonesia.

B. Metode Penelitian

Metode Penelitian yang digunakan dalam penelitian ini menggunakan jenis penelitian normatif, yaitu yaitu dengan cara menelaah peraturan perundang undangan, teori-teori, dan konsep konsep yang berkaitan dengan permasalahan yang diteliti⁸ Penelitian ini didukung dengan pendekatan yang digunakan dalam penelitian ini yaitu pendekatan perundang-undangan, dan pendekatan komparatif.⁹

⁷ Sunny, I. (1988). Tradisi dan Inovasi Keislaman di Indonesia dalam Bidang Hukum Islam, dalam Cik Hasan Basri. *Hukum Islam dalam Tatanam Masyarakat Indonesia*.

⁸ Burhanuddin; Saleng, Abrar; Sumardi, Juajir; Magassing, Abd. Maasba. (2019). The State's Responsibility in Fulfilling Domestic Energy Needs. *JL Pol'y & Globalization*, 81, 19.

⁹ Kasim, A., & Heridah, A. (2020). The Region Governance Review of Barru Regency to Actualize Good and Clean Governments. *Amsir Law Journal*, 1(2), 61-69.

C. Analisis dan Pembahasan Hukum Islam

Kata hukum Islam tidak ditemukan sama sekali di dalam al-Qur'an dan literatur hukum dalam Islam. Yang ada dalam al-Qur'an adalah kata syar'iah, *fiqh*, hukum Allah dan yang seakar dengannya. Kata-kata hukum Islam merupakan terjemahan dari term "Islamic Law" dari literatur Barat.

Dalam penjelasan tentang hukum Islam dan literatur Barat ditemukan definisi hukum Islam yaitu: keseluruhan kitab Allah yang mengatur kehidupan setiap muslim dalam segala aspeknya. Dari definisi ini arti hukum Islam lebih dekat dengan pengertian syariah.

Hasbi Asy-Syiddiqy memberikan definisi hukum Islam dengan "koleksi daya upaya fuqaha dalam menerapkan syari'at Islam sesuai dengan kebutuhan masyarakat". Pengertian hukum Islam dalam definisi ini mendekati kepada makna *fiqh*.

Untuk lebih memberikan kejelasan tentang arti hukum Islam, perlu diketahui lebih dahulu arti dari kata "hukum". Sebenarnya tidak ada arti yang sempurna tentang hukum. Namun, untuk mendekati kepada pengertian yang mudah dipahami, meski masih mengandung kelemahan, definisi yang diambil oleh Muhammad Muslehuddin dari Oxford English Dictionary perlu diungkapkan. Menurutnya, hukum adalah "*the body of rules, wether proceeding from formal enactment or from costum, which a particular state or community recognizes as binding on its members or subject*". (Sekumpulan aturan, baik yang berasal dari aturan formal maupun adat, yang diakui oleh masyarakat dan bangsa tertentu sebagai mengikat bagi anggotanya).

Bila hukum dihubungkan dengan Islam, maka hukum Islam berarti: "Seperangkat peraturan berdasarkan wahyu Allah dan Sunnah Rasul tentang tingkah laku manusia mukallaf yang diakui dan diyakini berlaku dan mengikat untuk semua umat yang beragama Islam".

Dari definisi yang dikemukakan diatas dapat dipahami bahwa hukum Islam mencakup

Hukum Syari'ah dan Hukum Fiqh, karena arti syarak dan fiqh terkandung dalamnya.

Hukum Nasional

Hukum nasional adalah hukum yang dibangun oleh bangsa Indonesia, setelah Indonesia merdeka dan berlaku bagi penduduk Indonesia, terutama bagi warga negara Republik Indonesia sebagai pengganti hukum kolonial.

Untuk mewujudkan satu hukum nasional bagi bangsa Indonesia yang terdiri atas berbagai suku bangsa dengan budaya dan agama yang berbeda, ditambah dengan keanekaragaman hukum yang ditinggalkan oleh pemerintah kolonial dahulu, bukan pekerjaan mudah.

Pembangunan hukum nasional akan berlaku bagi semua warga negara tanpa memandang agama yang dipeluknya harus dilakukan dengan hati-hati, karena di antara agama yang dipeluk oleh warga negara Republik Indonesia ini ada agama yang tidak dapat diceraikan dari hukum. Agama Islam, Misalnya, adalah agama yang mengandung hukum yang mengatur hubungan manusia dengan manusia lain dan benda dalam masyarakat. Bahwa Islam adalah agama hukum dalam arti kata sesungguhnya.

Oleh karena itu, dalam pembangunan hukum nasional di negara yang mayoritas penduduknya beragama Islam seperti Indonesia ini, unsur-unsur hukum agama itu harus benar-benar diperhatikan. Untuk itu perlu wawasan yang jelas dan kebijakan yang arif.

Karena hukum nasional harus mampu mengayomi dan memayungi seluruh bangsa dan negara dalam segala aspek kehidupannya, maka menurut Materi Kehakiman Ismail Saleh (1989) dalam merencanakan pembangunan hukum nasional, kita wajib menggunakan wawasan nasional yang merupakan tritunggal yang tidak dapat dipisahkan satu dari yang lain, yaitu: wawasan kebangsaan, wawasan nusantara dan wawasan bhineka tunggal ika.

Dipandang dari wawasan kebangsaan sistem hukum nasional harus berorientasi penuh pada aspirasi serta kepentingan bangsa

Indonesia. Wawasan kebangsaan ini, menurut Menteri Kehakiman, bukanlah wawasan kebangsaan datang yang tertutup, tetapi terbuka memperhatikan kepentingan generasi yang akan datang dan mampu menyerap nilai-nilai hukum modern.

Karena yang dianut dalam pembangunan hukum nasional juga wawasan nusantara yang menginginkan adanya satu hukum nasional, maka usaha unifikasi di bidang hukum harus sejauh mungkin dilaksanakan. Ini berarti golongan masyarakat akan diatur oleh satu sistem hukum yaitu sistem hukum nasional. Akan tetapi demi keadilan, kata Menteri Kehakiman, hukum nasional yang akan diwujudkan berdasarkan kedua wawasan itu, harus juga memperhatikan perbedaan latar belakang sosial budaya dan kebutuhan hukum yang dimiliki oleh kelompok-kelompok tertentu dalam masyarakat. Oleh karena itu, di samping kedua wawasan tersebut, pembangunan hukum nasional harus mempergunakan wawasan tersebut, pembangunan hukum nasional harus mempergunakan wawasan bhineka tunggal ika.

Dengan mempergunakan wawasan tersebut, unifikasi hukum yang diinginkan oleh wawasan nusantara itu harus menjamin tertuangnya aspirasi, nilai-nilai dan kebutuhan hubungan masyarakat ke dalam sistem hukum nasional. Dengan wawasan Bhineka Tunggal Ika ini, keragaman suku bangsa, budaya dan agama sebagai aset pembangunan nasional harus dihormati, sepanjang, tentu saja, tidak membahayakan persatuan dan kesatuan bangsa.

Dengan mempergunakan ketiga wawasan itu, secara serentak dan terpadu berbagai asas dan kaidah hukum Islam, juga hukum Adat dan hukum eks Barat akan menjadi integral hukum nasional, baik hukum nasional yang tertulis maupun hukum nasional yang tidak tertulis atau hukum kebiasaan

Mengenai kedudukan hukum Islam, yang telah disinggung di atas Menteri Kehakiman menyatakan antara lain: "tidak dapat dipungkiri, sebagian besar rakyat

Indonesia adalah pemeluk agama Islam”. Agama Islam, kata Menteri Kehakiman, “mempunyai hukum Islam yang secara substansi terdiri atas dua bidang yaitu

1. bidang ibadah dan
2. bidang mu’amalah.

Pengaturan bidang ibadah bersifat rinci, pengaturan mengenai mu’amalah atau mengenai segala aspek kehidupan masyarakat tidak bersifat rinci, yang ditemukan dalam bidang terakhir ini hanya prinsip-prinsip bidang mu’amalah itu: diserahkan sepenuhnya kepada para penyelenggara negara dan pemerintahan yakni para ulil amri. Karena hukum Islam memegang peranan penting dalam membentuk dan membina ketertiban sosial umat Islam dan mempegaruhi segala segi kehidupannya, maka jalan terbaik yang dapat ditempuh ialah mengusahakan secara ilmiah transformasi norma-norma hukum Islam ke dalam hukum nasional, sepanjang menurut Menteri Kehakiman, sesuai dengan Pancasila dan Undang-Undang Dasar 1945 dan relevan dengan kebutuhan hukum khususnya umat Islam”. Menurut Menteri Kehakiman, cukup banyak asas yang bersifat universal terkandung dalam hukum Islam yang dapat dipergunakan dalam menyusun hukum nasional.

Kontribusi Hukum Islam dalam Pembangunan Hukum Nasional Sebagai upaya pembinaan dan pembangunan hukum nasional, hukum Islam telah memberikan kontribusi yang sangat besar, paling tidak dari segi jiwanya. Pernyataan ini diperkuat oleh beberapa argumen.

Pertama, Undang-Undang No. 1 Tahun 1974 Tentang Perkawinan. Pada Pasal 2 Undang-Undang ini, ditulis bahwa perkawinan adalah sah apabila dilakukan menurut hukum masing-masing agamanya. Sementara dalam Pasal 63 menyatakan bahwa, yang dimaksud pengadilan dalam Undang-Undang ini adalah Pengadilan Agama bagi mereka yang beragama Islam.

Kedua, di dalam Undang-Undang No.2 tahun 1989 tentang Sistem Pendidikan Nasional, disebutkan bahwa dalam rangka

pembangunan manusia seutuhnya adalah beriman dan bertakwa kepada Tuhan Yang Maha Esa, berbudi pekerti luhur, mempunyai ilmu pengetahuan dan keterampilan, sehat rohani, mempunyai kepribadian yang mantap dan mandiri, mempunyai rasa tanggung jawab kemasyarakatan dan kebangsaan.

Ketiga, Undang-Undang No.7 tahun 1989 tentang Peradilan Agama. Undang-Undang ini membuktikan bahwa Peradilan Agama sudah sepantasnya hadir, tumbuh, serta dikembangkan di bumi Indonesia. Hal ini membuktikan adanya kontribusi umat Islam sebagai umat yang mayoritas.

Keempat, Kompilasi Hukum Islam (KHI), meski terbentuk Undang-Undang, melainkan Intruksi Presiden Nomor 1 Tahun 1991. Kompilasi ini sangat membantu para hakim dalam memutuskan perkara, terutama di Peradilan Agama.

Kelima, PP No.28 tahun 1978 tentang Perwakafan Tanah Milik, di samping Undang-Undang No.5 tahun 1960 sebagai pengaturan pokok masalah pertahanan di Indonesia. Sebagai pelaksanaannya telah dikeluarkan juga Peraturan Menteri Agama No. Tahun 1978 tentang Peraturan Pelaksana PP No. 28 tahun 1978. Untuk pelaksanaan tersebut telah dikeluarkan beberapa peraturan sebagai berikut: 1. Keputusan Menteri Agama No.73 tahun 1978 tentang Pendelegasian Wewenang kepada Kepala Kanwil Departemen Agama Propinsi/Setingkat di seluruh Indonesia untuk mengangkat /memberhentikan kepala KUA Kecamatan sebagai PAIW; 2. Instruksi bersama Menteri Agama dan Menteri Dalam Negeri masing-masing No.1 tahun 1978 tentang Pelaksanaan Peraturan Pemerintah No.28 tahun 1978; 3. Intruksi Menteri Agama No.3 tahun 1979 tentang Petunjuk Pelaksanaan Keputusan Menteri Agama No.73 tahun 1978 tentang Pendelegasian Wewenang kepada Kepala Kanwil Dep. Agama Propinsi/Setingkat untuk mengangkat/memberhentikan setiap Kepala KUA Kec sebagai PPAIW; 4. Peraturan Direktur Jendral Bimas Islam dan Urusan Haji No. D.II/5/Ed/14/1980 tentang Pemakaian Bea

Materai dengan lampiran rekaman Surat Direktorat Jendral Pajak No. S-629/PJ.331/1080 tentang Ketentuan Menteri Keuangan atas tanda-tanda sebagai dimaksud dalam Peraturan Menteri Agama No.1 Th.1978 tentang Peraturan Pelaksanaan PP No.28 Th.1977; 5. Peraturan Menteri Dalam Negeri Nomor 6 tahun 1977 tentang Tata Cara Pendaftaran Tanah mengenai Perwakfan Tanah Milik.; 6. Surat Dirjen Bimas Islam dan Urusan Haji No.D.II/5/Ed/07/1981 tentang Pendaftaran Perwakfan Tanah Milik; 7. Surat Dirjen Bimas Islam dan Urusan Haji No. D.II/5/Ed/II/1981 tentang Petunjuk Pengisian nomor pada formulir Perwakfan Tanah Milik (M.Yasir,No.16/VII/2005: 275).

Hukum Islam sebagai tatanan hukum yang dipedomani dan ditaati oleh mayoritas penduduk dan masyarakat Indonesia adalah hukum yang telah hidup dalam masyarakat, dan merupakan sebagian dari ajaran dan keyakinan Islam yang eksis dalam kehidupan hukum nasional, serta merupakan bahan dalam pembinaan dan pengembangannya.

Sejarah perjalanan hukum di Indonesia, kehadiran hukum Islam dalam hukum nasional merupakan perjuangan eksistensi. Teori eksistensi merumuskan keadaan hukum nasional Indonesia, masa lalu, masa kini, dan masa datang, mengaskan bahwa hukum Islam itu ada dalam hukum nasional Indonesia, baik tertulis maupun yang tidak tertulis. Ia ada dalam berbagai lapangan kehidupan hukum dan praktik hukum.

Teori eksistensi, dalam kaitannya dengan hukum Islam adalah teori yang menerangkan tentang adanya hukum Islam dalam hukum nasional Indonesia, yaitu:

1. Ada, dalam arti sebagai bagian integral dari hukum nasional Indonesia;
2. Ada, dalam arti kemandiriannya yang diakui, adanya kekuatan dan wibawanya, dan diberi status sebagai hukum nasional;
3. Ada, dalam arti hukum nasional dan norma hukum nasional di Indonesia;
4. Ada, dalam arti sebagai bahan utama dan unsur utama.

Jadi, secara eksistensial, kedudukan hukum Islam dalam hukum nasional merupakan sub sistem dari hukum nasional. Karenanya, hukum Islam juga mempunyai peluang untuk memberikan sumbangan dalam rangka pembentukan dan pemberharuan hukum nasional, meski harus diakui problema dan kendalanya yang belum pernah usai.

Secara sosiologis, kedudukan hukum Islam di Indonesia melibatkan kesadaran keberagaman bagi masyarakat, penduduk yang sedikit banyak berkaitan pula dengan masalah kesadaran hukum, baik norma agama maupun norma hukum, selalu sama-sama menuntut ketaatan.

Dengan demikian, jelaslah hubungan antara keduanya sangat erat. Keduanya sama-sama menuntut ketaatan dan kepatuhan dari warga masyarakat. Keduanya harus dikembangkan secara searah, serasi, dan seimbang. Keduanya tidak boleh dibiarkan saling bertentangan.

Hukum Islam di Era Reformasi

Di era reformasi akhir beberapa perundang-undangan yang dapat memperkokoh hukum Islam, di antaranya:

Undang-undang Penyelenggaraan Ibadah Haji

Undang-Undang Nomor 17 Tahun 1999 Tentang Penyelenggaraan Ibadah Haji disahkan dan diundangkan di Jakarta pada tanggal 13 Mei 1999 (Lembaran Negara Republik Indonesia Tahun 1999 Nomor 53 tambahan lembar negara Republik Indonesia Nomor 3832).

Indonesia termasuk negara yang paling banyak jamaah hajinya. Sebab kouta yang ditentukan oleh Arab Saudi adalah 1 persen dari total jumlah penduduk suatu negara. Indonesia berpenduduk sekitar 250 juta, maka kouta haji sekitar 250 ribu jiwa.

Agar penyelenggaraan haji bisa berjalan lancar, tidak ada kesulitan, baik di dalam negeri maupun ketika di luar negeri, maka diperlukan manajemen yang baik. Apalagi haji dilaksanakan jauh negeri

Indonesia, yaitu lebih dari 10.000 mil, melibatkan banyak orang dan departemen, dilaksanakan serentak dengan jutaan manusia dari seluruh dunia dalam suatu tempat dan waktu yang sama. Untuk itu, pemerintah harus terlibat langsung dalam penyelenggaraannya, sebab menyangkut nama baik negara Indonesia.

Untuk mendukung upaya penyelenggaraan ibadah haji yang efektif, efisien dan terlaksana dengan sukses, maka pemerintah mengeluarkan Undang-Undang Nomor 17 tahun 1999 tentang Penyelenggaraan Ibadah Haji. Kemudian ditindaklanjuti dengan Keputusan Menteri Agama Nomor 224 tahun 1999 tentang Penyelenggaraan Ibadah Haji dan Umroh. Sebelum itu, pada masa penjajahan Belanda pernah berlaku perundang-undangan penyelenggaraan haji, yaitu Ordonasi Haji (Pelgrims Ordonantie Staatsblad) tahun 1992 Nomor 698 termasuk perubahan dan tambahannya serta Pelgrims Verodening tahun 1938.

Undang-Undang Penyelenggaraan Ibadah Haji terdiri dari 15 Bab dan 30 Pasal. Secara global isinya sebagai berikut:

Bab I Ketentuan Umum (Pasal 1 – 3), Bab II Asas dan Tujuan (Pasal 4 – 5), Bab III Perorganisasian (Pasal 6 – 8), Bab IV Biaya Penyelenggaraan Ibadah Haji (Pasal 9 – 11), Bab V Pendaftaran (Pasal 12 – 14), Bab VI Pembinaan (Pasal 15), Bab VII Kesehatan (Pasal 16), Bab VIII Keimigrasian (Pasal 17), Bab IX Transportasi (Pasal 18 – 20), Bab X Barang Bawaan (Pasal 21), Bab XI Akomodasi (Pasal 22), Bab XII Penyelenggaraan Ibadah Haji Khusus (Pasal 23 – 24), Bab XIII Penyelenggaraan Ibadah Umrah (Pasal 25 – 26), Bab XIV Ketentuan Pidana (Pasal 27 – 28), Bab XV Ketentuan Peralihan (Pasal 29), dan Bab XVI Ketentuan Penutup (Pasal 30).

Undang-Undang Pengelolaan Zakat

Undang-Undang Nomor 36 Tahun 1999 Tentang Pengelolaan Zakat disahkan dan

diundangkan di Jakarta pada tanggal 23 September 1999 (Lembaran Negara Republik Indonesia Tahun 1999 Nomor 164, Tambahan Lembaran Negara Republik Indonesia Nomor 164, Tambahan Lembaran Negara Republik Indonesia Nomor 3885).

Negara menjamin warganya melaksanakan ajaran agamanya, melindungi fakir miskin dan untuk mewujudkan kesejahteraan masyarakat Indonesia sebagaimana tercantum dalam Pasal 5 ayat (1), Pasal 20 ayat (1), Pasal 29 dan Pasal 34 Undang-Undang Dasar 1945, maka pemerintah perlu membuat perangkat yuridis yang akan mendukung upaya tersebut. Kemudian lahir Undang-Undang Nomor 38 tahun 1999 tentang Pengelolaan Zakat. Untuk melaksanakan Undang-Undang tersebut muncul Keputusan Presiden Nomor 8 tahun 2001 tentang Badan Amil Zakat Nasional, yang di dalamnya mencantumkan perlunya tiga komponen untuk melaksanakan pengelolaan Zakat. Untuk melaksanakan Undang-Undang tersebut muncul Keputusan Presiden Nomor 8 tahun 2001 tentang Badan Amil Zakat Nasional, yang di dalamnya mencantumkan perlunya tiga komponen untuk melaksanakan pengelolaan zakat, yaitu Badan Pelaksana, Dewan Pertimbangan dan Komisi Pengawas. Sebelum berlakunya Undang-Undang di atas, sejak masa penjajahan Belanda sudah ada perundang-undangan yang berkaitan dengan zakat, yaitu Bijblad Nomor 2 tahun 1893 tanggal 4 Agustus 1893 dan Bijblad Nomor 6200 tanggal 28 Februari 1905.

Dalam Peringatan Nuzulul Qur'an tahun 1422 H, Presiden Republik Indonesia Megawati Soekarnoputri telah mensosialisasi kan Peraturan Pemerintah tentang kekeringan 2,5% pajak bagi wajib pajak yang telah membayar zakat melalui Rekening Bank yang ditunjuk oleh Amil Zakat Nasional. Bahkan hal tersebut sudah dilaksanakan di Dirjen Pajak.

Undang-Undang Pengelolaan Zakat terdiri dari 10 Bab dan 25 pasal. Secara global isinya adalah sebagai berikut:

Bab I Ketentuan Umum (Pasal 1 – 3), Bab II Asas-asas dan Tujuan (Pasal 4 – 5), Bab III Organisasi Pengelolaan Zakat (Pasal 6 – 10), Bab IV Pengumpulan Zakat (Pasal 11 – 15), Bab V – Pendayagunaan Zakat (Pasal 16 – 17), Bab VI Pengawasan (Pasal VII Sanksi (Pasal 21), Bab VIII Ketentuan-ketentuan Lain (Pasal 22 – 23), Bab IX Ketentuan Peralihan (Pasal 24), Pasal X (Pasal 25).

Undang-Undang Wakaf

Undang-Undang Nomor 41 Tahun 2004 tentang Wakaf disahkan dan diundangkan di Jakarta pada tanggal 27 Oktober 2004 oleh Presiden Susilo Bambang Yudoyono (Lembaran Negara Republik Indonesia Tahun 2004 Nomor 159).

Sebenarnya di Indonesia sudah ada beberapa Peraturan Perundang-undangan tentang wakaf, antara lain adalah Peraturan Pemerintah Nomor 28 Tahun 1997 tentang perwakafan tanah milik. Dalam Peraturan Pemerintah Nomor 28 Tahun 1997 itu hanya mengatur tentang wakaf sosial (wakaf umum) di atas tanah milik seseorang atau badan hukum. Tanah yang diwakafkan dalam Peraturan Pemerintah itu dibatasi hanya tanah milik saja, sedangkan hak-hak atas tanah lainnya seperti hak guna usaha, hak guna bangunan dan hak pakai tidak diatur. Di samping itu benda-benda lain seperti uang, saham dan lain-lain juga belum diatur dalam Peraturan Pemerintah. Oleh karena itu, pengembangan wakaf di Indonesia cukup tersendat-sendat.

Jika dibandingkan dengan beberapa peraturan perundang-undangan tentang wakaf ini terdapat beberapa hal baru dan penting. Beberapa di antaranya adalah mengenai masalah zahir, harta benda yang diwakafkan (mauquf bih), dan peruntukan harta wakaf (mauquf ‘alaih), serta perlunya dibentuk Badan Wakaf Indonesia. Berkenan dengan masalah nazhir, karena dalam undang-undang ini yang dikelola tidak hanya benda tidak bergerak yang selama ini sudah lazim di laksanakan di Indonesia, tetapi juga benda bergerak seperti uang, logam mulia, surat

berharga, kendaraan, hak atas kekayaan intelektual, hak sewa dan lain-lain, maka nazhirnya pun dituntut mampu untuk mengelola benda-benda tersebut.

Dalam Undang-Undang ini hanya harta benda wakaf tidak dibatasi pada benda tidak bergerak saja tetapi juga benda bergerak seperti uang, logam mulia, surat berharga, kendaraan, hak atas kekayaan intelektual, hak sewa dan benda bergerak lain sesuai dengan ketentuan syari’ah dan peraturan perundang-undangan yang berlaku. Bahkan dalam undang-undang ini, wakaf uang diatur dalam bagian tersendiri. Dalam Pasal 28 Undang-Undang ini disebutkan bahwa wewenang: a. Melakukan pembinaan terhadap Nazhir dalam mengelola dan mengembangkan harta benda wakaf; b. Melakukan pengelolaan dan pengembangan harta benda wakaf berskala nasional dan internasional; c. Memberikan persetujuan atau izin atas perubahan peruntukan dan status harta benda wakaf; d. Memberhentikan dan menggantikan Nazhir; e. Memberikan persetujuan atas penukaran harta benda wakaf; f. Memberikan saran dan pertimbangan kepada pemerintah dalam penyusunan kebijakan di bidang perwakafan.

Dalam pasal yang sama ayat (2) disebutkan bahwa dalam melaksanakan tugasnya BWI dapat bekerjasama dengan instansi Pemerintah baik Pusat maupun Daerah, organisasi masyarakat, para ahli, badan internasional, dan pihak lain yang dianggap perlu.

Dilihat dari tugas dan wewenang BWI dalam Undang-Undang ini nampak bahwa BWI mempunyai tanggung jawab untuk mengembangkan perwakafan di Indonesia sehingga nantinya wakaf dapat berfungsi sebagaimana disyariatkannya wakaf. Untuk itu orang-orang yang berkompeten di bidangnya masing-masing sesuai yang dibutuhkan oleh badan tersebut. Satu hal yang penting dalam Undang-Undang ini disebutkan bahwa peruntukan benda wakaf tidak semata-mata untuk kepentingan sarana ibadah dan sosial tetapi juga diarahkan untuk memajukan kesejahteraan umum dengan cara mewujudkan

potensi dan manfaat ekonomi harta benda wakaf.

Hal itu memungkinkan pengelolaan harta benda wakaf dapat memasuki wilayah kegiatan ekonomi dalam arti luas sepanjang pengelolaan tersebut sesuai dengan prinsip manajemen dan ekonomi syari'ah.

Undang-Undang Nomor 41 tahun 2004 tentang Wakaf terdiri dari XI Bab dan 71 Pasal, Bab I Ketentuan Umum (1 Pasal), Bab II Dasar-Dasar Wakaf (30 Pasal), Bab III Pendaftaran dan Pengumuman Harta Benda Wakaf (8 Pasal), Bab IV Perubahan Status Harta Benda Wakaf (2 Pasal), Bab V Pengelolaan dan Pengembangan Harta Benda Wakaf (5 Pasal), Bab VI Badan Wakaf Indonesia (15 Pasal), Bab VII Penyelesaian Sengketa (1 Pasal), Bab VIII Pembinaan dan Pengawasan (4 Pasal), Bab IX Ketentuan Pidana dan Sanksi Administratif (2 Pasal), Bab X Ketentuan Peralihan (2 Pasal), Bab XI Penutup (1 Pasal).

Undang-Undang Penyelenggaraan Keistimewaan di Aceh Undang-Undang Nomor 44 tahun 1999 tentang Penyelenggaraan Keistimewaan Daerah Aceh disahkan dan diundangkan di Jakarta pada tanggal 4 Oktober 1999 (Lembaran Negara Republik Indonesia tahun 1999 Nomor 172, Tambahan Lembaran Negara Republik Indonesia Nomor 3839).

Memasuki era reformasi, kemerdekaan mengeluarkan pendapat terbuka luas. Pemerintah pun sangat responsif terhadap aspirasi masyarakat kehidupan demokrasi berjalan dinamis.

Aspirasi rakyat Aceh yang selama Orde Baru tidak tersalurkan, kali ini mendapat respon yang luar biasa dari Pemerintah. Kehidupan rakyat Aceh yang religius, menjunjung tinggi adat, dan telah menempatkan ulama pada peran yang sangat terhormat dalam kehidupan masyarakat, berbangsa dan bernegara perlu dilestarikan dan dikembangkan.

Untuk itu, akhirnya pemerintah memberikan jaminan kepastian hukum dalam penyelenggaraan keistimewaan yang dimiliki

rakyat Aceh sebagaimana tersebut diatas dengan munculnya Undang-Undang Nomor 44 tahun 1999 tentang Penyelenggaraan Keistimewaan Propinsi Daerah Istimewa Aceh.

Undang-Undang Nomor 44 tahun 1999 terdiri dari 5 Bab dan 13 Pasal. Secara garis besar isinya sebagai berikut: Bab I Ketentuan Umum (Pasal 1), Bab II Kewenangan (Pasal 2), Bab III Penyelenggaraan Keistimewaan (Pasal 3 – 11), Bab IV Ketentuan Peralihan (Pasal 12), Bab V Ketentuan Penutup (Pasal 13).

Undang-Undang Otonomi Khusus di Aceh

Undang-Undang Nomor 18 Tahun 2001 tentang Otonomi Khusus Propinsi Daerah Istimewa Aceh Sebagai Propinsi Nanggroe Aceh Darussalam disahkan dan diundangkan di Jakarta pada tanggal 9 Agustus 2001 (Lembaran Negara Republik Indonesia Tahun 2001 Nomor 114, Tambahan Lembaran Negara Republik Indonesia Nomor 4134).

Sistem Pemerintahan Negara Kesatuan Republik Indonesia menurut Undang-Undang 1945 mengakui dan menghormati satuan-satuan Pemerintah Daerah yang bersifat khusus atau istimewa yang diatur dalam Undang-Undang.

Seiring dengan munculnya era reformasi serta aspirasi rakyat Aceh, Pemerintah memberikan otonom khusus. Sehubungan dengan itu ditetapkan Undang-Undang Nomor 18 Tahun 2001 tentang Otonomi Khusus Propinsi Daerah Istimewa Aceh Sebagai Propinsi Nanggroe Aceh Darussalam

Melihat karakter sosial dan masyarakat Aceh dengan budaya Islam Yang kuat, telah memberikan semangat juang yang tinggi pada masa perjuangan memperebutkan kemerdekaan negara Indonesia. Maka seiring dengan munculnya era reformasi serta aspirasi rakyat Aceh. Pemerintahan memberikan otonomi khusus. Sehubungan dengan itu ditetapkan Undang-Undang Nomor 18 Tahun

2001 tentang Otonomi Khusus Propinsi Daerah Istimewa Aceh Darussalam.

Undang-Undang Nomor 18 Tahun 2001 tersebut terdiri dari 14 Bab yang terinci dalam 34 pasal. Adapun secara global isinya sebagai berikut:

Bab I Ketentuan Umum (Pasal 1), Bab II Susunan dan Kedudukan Propinsi Nanggroe Aceh Darussalam (Pasal 2), Bab III Kewenangan Propinsi Nanggroe Aceh Darussalam (Pasal 3), Bab IV Keuangan Propinsi Aceh Nanggroe Darussalam (Pasal 4-7), Bab V Lambang termasuk Alam di Propinsi Aceh Darussalam (Pasal 8), Bab VI Lembaga Legislatif Propinsi Nanggroe Aceh Darussalam (Pasal 9), Bab VII Wali Nanggroe Dan Tuha Nanggroe sebagai Penyelenggara Adat, Budaya, dan Pemersatu Masyarakat (Pasal 10), Bab VIII Badan Eksekutif Propinsi Nanggroe Aceh Darussalam (Pasal 11-16), Bab IX Pemilih dan Hak Pemilih (Pasal 17-20), Bab X Kepolisian Daerah Propinsi Nanggroe Aceh Darussalam (Pasal 21-23), Bab XI Kejaksaan Propinsi Nanggroe Aceh Darussalam (Pasal 24), Bab XII Mahkamah Syaria'ah Propinsi Nanggroe Aceh Darussalam (Pasal 25-26), Bab XIII Ketentuan Peralihan (Pasal 27-30), Bab XIV (Pasal 31-34).

Dengan lahirnya Undang-Undang Nomor 18 Tahun 2001 tentang Otonomi Khusus Propinsi Khusus Istimewa Aceh, salah satunya dalam bidang hukum, maka baru-baru ini telah disahkan Qanun (Perda) Nomor 13 Tahun 2003 tentang Judi, Nomor 14 Tahun 2003 tentang Minuman Keras, Nomor 15 Tahun 2003 tentang Hal Mesum dan telah ditetapkan Hukuman Cambuk

Perbankan Syariah

Walaupun baru dalam Draf Rancangan Undang-Undang Perbankan Syariah, tetapi di dalam Undang-Undang Nomor 10 Tahun 1998 Tentang Perbankan menguatkan kedudukan hukum Islam seperti pada pasal 1, 6, 7, 8, 11 dan 13. Pasal-pasal tersebut menjelaskan tentang dual system perbankan (konvensional dan syariah).

Undang Undang No. 3 Tahun 2006 tentang Perubahan Atas Undang-Undang No. 7 Tahun 1989 tentang Peradilan Agama

Pada tanggal 28 Februari 2006, Undang-Undang No. 7 tahun 1989 tentang Peradilan Agama telah diamandemen melalui Undang-Undang No. 3 tahun 2006 tentang perubahan atas Undang-Undang No. 7 tahun 1989 (Lembaran Negara Republik Indonesia tahun 2006 Nomor 22). Perubahan tersebut dilakukan karena Undang-Undang No. 7 Tahun 1989 tidak sesuai lagi dengan perkembangan kebutuhan hukum masyarakat dan kehidupan ketatanegaraan menurut Undang-Undang Dasar 1945. Sesuai amanat konstitusi Pasal 24 Ayat (2), bahwa Peradilan Agama merupakan salah satu lingkungan peradilan yang berada di Mahkamah Agung bersama peradilan lainnya di lingkungan Peradilan Umum, Peradilan Tata Usaha Negara dan Peradilan Militer. Begitu juga ketentuan Pasal 10 ayat (2) Undang-Undang NO. 4 tahun 2004 tentang Kekuasaan Kehakiman, bahwa badan peradilan yang berada di Mahkamah Agung meliputi badan peradilan dalam lingkungan Peradilan Umum, Peradilan Agama, Peradilan Militer dan Peradilan Tata Usaha Negara. Oleh karena itu berlaku kebijakan satu atap. Sejak tahun 2004, Peradilan Agama berpindah dari Departemen Agama ke Mahkamah Agung. Wahyu Widiana, yang tedinya bertugas sebagai direktur peradilan Islam di departemen Agama ditarik ke Mahkamah Agung dan menduduki Dirjen Perdilan Agama.

Undang-Undang No. 4 tahun 2004 secara tegas telah mengatur pengalihan organisasi, administrasi dan finansial dari semua lingkungan peradilan ke Mahkamah Agung. Dengan demikian organisasi, administrasi dan finansial badan peradilan di lingkungan peradilan Agama yang sebelumnya berada di bawah Depatemen Agama berdasarkan Undang-Undang No. 7 tahun 1989 disesuaikan dengan Undang-Undang No. 3 tahun 2006.

Undang-Undang No. 4 tahun 2004 menegaskan adanya pengadilan khusus yang

dibentuk dalam salah satu lingkungan peradilan dengan undang-undang. Oleh karena itu, keberadaan pengadilan khusus dalam lingkungan Pengadilan Agama diatur pula dalam Undang-Undang No. 3 tahun 2006, yaitu Peradilan Syariah Islam di Nanggore Aceh Darussalam.

Kewenangan Peradilan Agama yang semula bertugas dan berwenang memeriksa, memutuskan, dan menyelesaikan perkara-perkara tingkat pertama antara orang-orang yang beragama islam di bidang: a. Perkawinan, b. Kewarisan, wasiat dan hibah, c. Waqaf dan shadaqah. Berdasarkan Undang-Undang No. 3 tahun 2006 kewenangan diperluas dalam bidang ekonomi syari'ah meliputi: Bank Syari'ah, Asuransi, Asuransi Syari'ah, Reasuransi Syari'ah, dan Surat berharga Berjangka Menenganh Syari'ah, Sekuritas Syarah, Pengadilan Syari'ah, Dana Pensiun Lembaga Keuangan (DPLK) Syari'ah, Bisnis Syari'ah, dan Lembaga Keuangan Mikro Syari'ah.

Dalam beberapa tahun belakangan ini perkembangan bidang-bidang ekonomi syari'ah memang pesat. Ini yang akan menjadi problem ke depan. Transaksi bisnis syari'ah bukan saja hanya dilakukan oleh orang yang beragama Islam, tetapi juga sangat mungkin antaa orang Islam dan bukan Islam. Problemnya, apakah Peradilan Agama berwenang menangani sengketa Syari'ah antara orang Islam dan yang bukan Islam. Problemnya semacam ini juga ditemukan dalam waris beda agama.

Oleh karena itu dalam penjelasan Pasal 49 No. 3 Tahun 2006, dijelaskan bahwa yang dimaksud "antara orang-orang yang beragama islam adalah termasuk orang atau badan hukum yang dengan sendirinya menundukkan diri dengan sukarela kepada hukum Islam mengenai hal-hal yang menjadi kewenangan Peradilan Agama sesuai dengan ketentuan Pasal 49.

Dalam Undang-Undang Nomor 7 tahun 1989 berlaku azas *Choice of Law* (Pilihan Hukum), yakni dalam bidang kewarisan, para pihak yang beragama Islam

sebelum berperkara dapat mempertimbangkan untuk memilih hukum apa yang dipergunakan dalam pembagian warisan. Sehingga orang Islam yang berperkara sesama orang Islam dalam bidang kewarisan menjadi wewenang Peradilan Agama

Kewenangan lain yang diatur dalam Undang-Undang No. 3 tahun 2006, bahwa Peradilan Agama berwenang memeriksa dan memutus sengketa milik atau keperdataan lain yang terkait dengan objek sengketa yang diatur Pasal 49, apabila subjek sengketa orang-orang yang beragama Islam. Hal ini untuk menghindari upaya memperlambat atau menulur waktu penyelesaian sengketa karena alasan adanya sengketa milik atau keperdataan lainnya tersebut sering dibuat oleh pihak yang merasa dirugikan dengan adanya gugatan ke Peradilan Agama. Sebaliknya apabila subjek yang mengajukan sengketa hak milik atau keperdataan lain tersebut bukan menjadi subjek bersengketa di Peradilan Agama, sengketa di Peradilan Agama ditunda untuk menunggu putusan gugatan yang diajukan ke pengadilan yang di lingkungan Peradilan Umum. Penangguhan dimaksud hanya dilakukan jika pihak yang berkeberatan telah mengajukan bukti ke Peradilan Agama bahwa telah didaftarkan gugatan di pengadilan negeri terhadap objek sengketa di Peradilan Agama. Dalam hal objek sengketa yang diajukan keberatannya, Peradilan Agama tidak perlu menangguhkan putusannya, terhadap objek sengketa yang tidak terkait dimaksud.

Tambahan lain tentang kewenangan Peradilan Agama adaah bahwa Pengadilan Agama memberikan itsbat kesaksian rukyat hilal dalam penentuan awal bulan pada tahun Hijriyah. Hal ini diatur dalam Undang-Undang No. 3 tahun 2006, karena selama ini Pengadilan Agama memberikn penetapan (Itsbat) terhadap kesaksian orang yang telah melihat atau melihat hilal bulan pada setiap memasuki bulan Ramadhan atau awal bulan Syawal tahun Hijriyah dalam rangka Menteri Agama mengeluarkan penetapan secara Nasional untuk penetapan 1 (satu) Ramadhan

dan 1 (satu) Syawal. Peradilan Agama juga dapat memberikan keterangan atau nasehat mengenai perbedaan penentuan arah kiblat dan penentuan waktu sholat.

Perkembangan kewenangan tersebut terkait erat dengan kesiapan aparat, termasuk hakim dan panitera. Pemahaman hakim tentang ekonomi syari'ah mutlak diperlukan. Oleh karena adanya Undang-Undang No. 3 tahun 2006 diharapkan dapat memberikan inspirasi para penegak hukum di lingkungan Peradilan Agama untuk lebih meningkatkan kinerja dan kualitas sumber dayanya dalam rangka memberikan pelayanan publik di bidang hukum secara optimal.

Hal yang perlu menjadi perhatian adalah eksistensi Peradilan Agama yang telah mendapat pengakuan secara konstitusional. Dengan masuknya Peradilan Agama ke dalam Undang-Undang Dasar 1945, tidak akan ada perdebatan lagi mengenai kehadiran peradilan agama dalam sistem kekuasaan kehakiman di Negara Republik Indonesia.

Kendala dan Problematika Hukum Islam di Indonesia

Pembangunan hukum diarahkan pada terwujudnya sistem hukum nasional yang menjadi kepentingan nasional, dengan penyusunan materi hukum secara menyeluruh yang bersumber pada Pancasila dan Undang-Undang Dasar 1945. Karenaitu, perlu ditegaskan bahwa penyusunan program legislatif nasional, termasuk upaya pergantian peraturan perundang-undangan yang bersumber pada Pancasila dan Undang-Undang Dasar 1945, merupakan upaya cermat dalam proses perwujudan hukum nasional yang dijiwai oleh nilai-nilai nasional dan keagamaan bangsa Indonesia.

Pemikiran akan terjadi perubahan hukum nasional itu, sebenarnya suatu manifestasi dari kehendak melepaskan diri dari kehidupan yang tidak demokratis, fasistis dan represif. Pikiran itu merupakan pergumulan dialektis dari kekuatan yang tidak puas dengan sistem hukum warisan kolonial yang tidak sejalan dengan nilai-nilai kultural Indonesia.

Konsep ini terukir dalam sejarah dan nilai-nilai perjuangan bangsa yang dikristalisasikan dalam konsensus Piagam Jakarta, sebagai titik kulminasi yang menjiwai dan mencetuskan Proklamasi Kemerdekaan 17 Agustus 1945. Hal ini menunjukkan bahwa hukum Islam sudah mempunyai akar historis yang sangat jauh ke dalam bangsa Indonesia.

Di samping peluang sosiologis sebagaimana dinyatakan di atas, Hukum Islam juga memiliki beberapa kendala dan problema, utamanya menyangkut integritasnya kedalam hukum nasional yaitu:

Pertama, kemajemukan bangsa. Patut diingat bahwa negara Indonesia memiliki wilayah yang sangat luas, masing-masing memiliki kondisi sosial dan kultural sendiri-sendiri sehingga tidak mudah untuk mendekatkannya satu samalain. Tetapi, upaya pengintegrasian aspek sosial-kultural masing-masing elemen bangsa ini ke dalam sistem hukum nasional, harus didahului dengan proses pemilahan pada bidang-bidang yang dilakukan direunifikasikan secara relevan.

Kedua, metode pendidikan hukum. Selama ini pelajaran ilmu hukum yang diajarkan kepada mahasiswa adalah trikotomi antara hukum Barat, hukum Islam, dan hukum Adat. Berhubungan dengan masyarakat Indonesia relatif heterogen dan wilayahnya cukup luas, maka semakin berakibat pencarian titik temu diantara elemen hukum-hukum tersebut. Jadi, diperlukan sekarang adalah pemahaman integral dari pakar hukum dari ketiga sumber hukum tadi. Itu sudah pasti memerlukan perjuangan intelektual yang sangat berat.

Ketiga, kurangnya pengkajian akademik di bidang hukum Islam. Ketertinggalan dalam mengembangkan pusat-pusat pengkajian Islam disebabkan oleh:

1. Secara historis, pusat pengkajian yang tidak menghargai hukum Islam yang lebih dahulu berkembang ternyata tidak memberi tempat bagi pengkajian hukum Islam;
2. Pengkajian hukum Islam terletak di antara pengkajian ilmu agama dan pengkajian

- ilmu hukum, akibatnya aspek pengkajiannya tidak mendalam;
3. Perkembangan kualitas ketaatan umat islam yang lemah, terutama keyakinan akidah dan moral yang sulit dikendalikan sehingga menimbulkan penurunan kualitas moral dalam pelaksanaan hukum;
 4. Masih dianutnya kebijaksanaan hukum politik Belanda yang mempunyai kepentingan politik sendiri seperti:
 - a. umat Islam tidak boleh tunduk kepada hukumnya sendiri,
 - b. belum sepenuhnya kemandirian Peradilan Agama dalam sengketa perdata kecuali hukum keluarga;
 5. Banyak masalah yang dihadapi umat Islam, sementara belum ada fatwa hukum yang mampu merangkumnya dalam satu perundang-undangan yang bisa diterima oleh semua elemen masyarakat Islam.

Inilah masalah yang dihadapi umat Islam dewasa ini, tatkala umat ini ingin memberikan konstribusi hukum Islam dalam proses pembangunan hukum nasional

D. Kesimpulan

Kontribusi hukum Islam sangat besar dalam pembinaan dan pembangunan Hukum Nasional yaitu bahwa setiap produk undang-undang yang dibuat badan Legislatif senantiasa dijiwai oleh Hukum Islam. Kendala dan problematika utama Hukum Islam di Indonesia adalah terkait dengan proses integrasi ke dalam Hukum Nasional

Referensi

- Abu al-fadl, Khalid M. *Speaking in God's Name: Islamic Law, Authority, and Women*. Oxford: Oneworld, 2001.
- Al Munawar, Husin, Said Agil. 2004. *Hukum Islam dan Pluralitas Sosial*, Jakarta: Penamadani. As-Syatibi, Al-Muwafaqat. Tanpa Tahun. Jilid I, Juz II. Bairut: Dar al-Kutub al-'Ilmiyyah.
- Burhanuddin; Saleng, Abrar; Sumardi, Juajir; Magassing, Abd. Maasba. (2019). *The State's Responsibility in Fulfilling Domestic Energy Needs*. *JL Pol'y & Globalization*, 81, 19.
- Farida Prihantini, d. (2005). *Hukum Islam Zakat dan Wakaf Teori dan Prakteknya di Indonesia*. Jakarta: Papan Sinar Sinanti & FHUI.
- Harahap, M. Y. (1999). , *Informasi Materi Kompilasi Hukum Islam: "Memfositifkan Abstraksi Hukum Islam"*, dalam, *Kompilasi Hukum Islam dan Peradilan Agama dalam Sistem Hukum Nasional*. Jakarta: Logos.
- Hamka. (1974). *Antara Fakta dan Khayal "Tuanku Rao"*. Jakarta: Bulan Bintang.
- Hornby, A. S. (1982). *Oxford Advanced Learner's Dictionary of Current English: in 2 vol. M.: Русский язык*, 2.
- Ichtijanto, H. (1991). *Pengembangan Teori Berlakunya Hukum Islam di Indonesia. Hukum Islam di Indonesia, Perkembangan dan Pembentukan*.
- Kasim, A., & Heridah, A. (2020). *The Region Governance Review of Barru Regency to Actualize Good and Clean Governments*. *Amsir Law Journal*, 1(2), 61-69.
- M. Daud Ali, dalam *Pengembangan Hukum Material peradilan Agama*, lihat *Jurnal Mimbar Hukum: Aktualisasi Hukum Islam Nomor 17 Tahun V (Nov – Des 1994)*, Jakarta: Al-Hikmah dan Direktorat Pembinaan Badan Peradilan Agama Islam, 1994
- Nuruddin, A. (2004). *Hukum perdata Islam di Indonesia: studi kritis perkembangan hukum Islam dari fikih, Undang-Undang no. 1/1974, sampai KHI*. Kencana.
- Schacht, J. (1993). *An introduction to Islamic law*. Clarendon Press.
- Shiddieqy, M. H. A., & Shiddieqy, F. H. A. (2001). *Falsafah Hukum Islam*. Pustaka Rizki Putra.
- Sutowo, S. d. (1955). *Sejarah Politik Hukum Adat 1609 – 1848*. Jakarta: Djambatan

Syahril, M. A. F. (2018). The Effectiveness Of The Annulment Of Marriage Due To Impersonation And Its Legal Consequence. *Iosr Journal Of Humanities And Social Science (Iosr-Jhss)*, 23, 2279-0845.

Syarifuddin, A. (1992). *Pengertian dan sumber Hukum Islam, dalam falsafah Islam*. Jakarta: Bumi Aksara.

Sunny, I. (1988). Tradisi dan Inovasi Keislaman di Indonesia dalam Bidang Hukum Islam, dalam Cik Hasan Basri. *Hukum Islam dalam Tatanam Masyarakat Indonesia*.

Thalib, S. (1958). *Receptie a Contrario*. Jakarta: Bina Aksara.

Usman, S. H., & Arifin, H. B. (2001). *Hukum Islam: asas-asas dan pengantar studi hukum Islam dalam tata hukum Indonesia*. Gaya Media Pertama.

Undang-Undang Dasar 1945

Kompilasi Hukum Islam

Undang-Undang No. I Tahun 1974 Tentang Perkawinan

Undang-Undang No.7 tahun 1989 tentang Peradilan Agama

Undang-Undang Nomor 17 Tahun 1999 Tentang Penyelenggaraan Ibadah Haji

Undang-Undang Nomor 36 Tahun 1999 Tentang Pengelolaan Zakat

Undang-Undang Nomor 41 Tahun 2004 Tentang Wakaf

Conflict of Interest Statement:

The author declares that the research was conducted in the absence of any commercial or financial relationships that could be construed as a potential conflict of interest.

Copyright © 2021 Litigasi. All rights reserved.